

من كتاب

شُرْبَةُ سَلْسَبِيلٍ - لِإِسَاعَةَ خَلِيلٍ

مسألة صوم سِتَّةٍ من شوال

Extrait du livre

Une gorgée de *Salsabil* – pour ingurgiter *Khalil*

Question du jeûne de six jours de *chawwâl*

[وئدب كَفَّ لسانٍ عن الكلام الزائد على الحاجة] أما عن المحرّم فيجب في رمضان وغيره، [وسواك كلّ النهار] إلا الرطب الذي يتحلل فمكروه خوف وصوله للحلق فيكون فيه القضاء [وتعجيل فطر] قبل صلاة المغرب [وتأخير سُحُورٍ وصومٍ لرمضانٍ بسفر، فلا يجب وإن علم دخول وطنه أوّل النهار] خلافا لما قد يُتَوَهَّم لعدم المشقة إذا، [وصوم يوم عَرَفَةَ] هو التاسع من ذي الحجة [إن لم يَحْج] وإلا كره لأنه مُنافٍ للتقوي على الوقوف والدعاء، [وما قبله من أيّام ذي الحجة، وعاشوراء وتاسوعاء] العاشر والتاسع من المحرّم [والمحرّم وشعبان ولم يصح حديثٌ في صوم رجب¹، وصوم ثلاثة أيّامٍ من كلّ شهرٍ، وكره كونها ليالي البيض وهي الثالث عشر وتاليها] مخافة اعتقاد وجوبها [كسنة من شوالٍ متصلةً بـرمضان] بأن يفطر في العيد ثم تُصام ستة أيام بعده متصلة بعضها ببعض فيكره لمقتد به ولذي جهل خوف اعتقاد وجوبها أو سُنيّة اتّصالها. قال العدوي في حاشيته على الحُرُشي: "في خبر أبي أيوب: من صام رمضان ثم أتبعه سِتًّا من شوالٍ فكأنما صام الدهر. الحسنه عشر، فشهر رمضان بعشرة أشهر وستة أيام بشهرين تمام السنة. القرافي: المراد بالدهر عمره. وإنما قال الشارع من الشوال للتخفيف باعتبار الصوم (لِتَعُوذِ النفس عليه بعد رمضان) لا تخصيص حكمها بذلك الوقت، فلا جرم أن فعلها في عشر ذي الحجة مع ما رُوي في فضل الصيام فيه أحسنُ لِحصول المقصود مع حيازة فضل الأيام المذكورة، بل فعلها في القعدة حسنٌ أيضا. والحاصل أن كلّ ما بَعُدَ زمنه (من رمضان) كثر ثوابه لِشدة

¹ نقله الخطاب عن ابن حجر.

المشقة". فليس صومُ ستة في شوال مستحب في المذهب بل المستحب الصوم في أي وقت كان. ...

[وكره تطوع بصوم قبل صوم نذر غير معين أو قضاء] قال الخرشي في شرحه الكبير لخليل: "فائدة: قال البدر انظر لو صام يوم عرفة عن قضاء عليه ونوى به القضاء وعرفة معاً فالظاهر أنه يجزئ عنهما معاً قياساً على من نوى بغسله الجنابة والجمعة فإنه يجزئ عنهما معاً وقياساً على من صلى الفرض ونوى التحيّة وانظر الثقل في المسألة وكذلك يقال في عاشوراء وتاسوعاء ونحوهما تأمل اهـ. كلام البدر". وقال الدسوقي في قول خليل أو نوى الجنابة والجمعة: "اعلم أنه يؤخذ من هذه المسألة صحة نية صوم عاشوراء للفضيلة والقضاء ومال إليه ابن عرفة". فينوى القضاء والفضل المعلق بخصوصية يوم عرفة أو عاشوراء، ولا ينوى القضاء الذي هو فرض والنفل معاً لتناقض النية، فإن فعل وقع القضاء صحيحاً ونية النفل لغو. ولا ينوى القضاء والسته من شوال لعدم الفضل المتعلق بها كما سبق.

Il est recommandé de préserver sa langue du fait de parler plus que nécessaire] par contre il est obligatoire de s'abstenir des paroles interdites lors de *ramadân* ou autre, [ainsi qu'utiliser le *siwâk* durant toute la journée] sauf celui qui est frais et qui se désagrège, qui est *makrôuh*, [et de précipiter la rupture du jeûne] avant la prière du *maghrib* [et de retarder le *souhûr* (repas de fin de nuit), et de jeûner *ramadân* lorsqu'on est en voyage, ce ne sera pas obligé même s'il sait qu'il rentrera dans son pays au début du jour] contrairement à ce qu'on pourrait penser en raison de l'absence de difficulté, [et de jeûner le jour de 'arafa] qui est le neuvième jour de *dhou lhijjah* [s'il n'est pas pèlerin, sinon ce sera réprouvé car cela empêche de se fortifier pour la station et les invocations, et de jeûner les jours de *dhou lhijjah* le précédent, ainsi que 'âchourâ' et tâsôu'â'] c'est-à-dire les dixième et neuvième jours de *mouharram* [et le mois de *mouharram* et *cha'bân*, il n'y a pas de *hadîth sahih* relatif au jeûne de *rajab*², et de jeûner trois jours chaque mois, et il est *makrôuh* qu'ils soient les jours suivant les nuits de pleine lune, qui sont la treizième et les deux suivantes] par peur que l'on croit que c'est une obligation [aini que six jours de *chawwâl* liés à *ramadân*] en rompant le jeûne le jour du 'id et en jeûnant six jours après celui-ci liés les uns aux autres. C'est réprouvé pour celui qu'on prend comme exemple ainsi que pour l'ignorant de peur qu'il s' imagine que c'est obligatoire ou que c'est *sounnah* de les lier. *Al'adawiyy* a dit dans son commentaire d'*Alkhourchiyy*^o: « il y a dans ce que rapporte *abôu Ayyôub*^o: celui qui jeûne *ramadân* puis le fait suivre de six jours de *chawwâl*, c'est comme s'il avait jeûné le *dahr*. Et la bonne action en vaut dix, donc le mois de *ramadân* équivaut à dix mois, et les six jours, deux mois, ce qui complète l'année. *Alqarâfiyy* a dit^o: ce que signifie le *dahr* est la vie. Le législateur n'a dit lors

² Cela a été rapporté par *Alhattâb* d'*ibn Hajar*.

de *chawwâl* que pour alléger ce qui concerne le jeûne (car l'âme s'y est habitué pendant *ramadân*), mais non pour la spécification de leur statut par rapport à ce moment-là ; et il n'y a pas de doute que les faire lors des dix de *dhou lhijjah* en tenant compte de ce qui a été rapporté au sujet de la valeur de leur jeûne, est mieux car on atteint l'objectif visé plus l'acquisition de la faveur des jours en questions, et les faire lors d'*alqa'dah* est bien également. En résumé, plus leur temps est éloigné (de *ramadân*) plus le salaire est élevé à cause de la difficulté. » Jeûner six jours lors de *chawwâl* n'est donc pas *moustahabb* dans l'école mais ce qui est *moustahabb* est de jeûner, quelque soit le moment. ...

[Et] est réprouvé [le jeûne surrogatoire avant de faire un jeûne dû à un *nadhr* non précisé (*ghayr mou'ayyan*) ou un jeûne de *qadâ'*]. *Alkhourchiyy* a dit dans son grand commentaire de *Khalîl*^o: « Note^o: *Albadr* a dit^o: vois-tu, s'il jeûne le jour de 'Arafah comme *qadâ'* et qu'il prend l'intention du *qadâ'* et de 'Arafah en même temps, il semble que ce soit valable pour les deux en même temps, par analogie avec celui qui lors de son lavage pour la *janâbah* prend l'intention du *joumou'ah* car c'est valable pour les deux ensemble, et par analogie avec celui qui prie une obligatoire en ayant l'intention de la *tahiyah*^o; consulte ce qui a été rapporté sur cette question ; et ainsi dit-on au sujet de *âchôurâ'* et *tâsôu'â'* et ce qui leur est semblable. Médite sur cela. Fin de citation d'*Albadr*. » *Addousôuqiyy* a dit en commentant la parole de *Khalîl* ou prend l'intention de la *janâbah* et du *joumou'ah*^o: « sache que l'on comprend de cette question la validité de l'intention du jeûne de *âchôurâ'* pour la valeur qu'il implique, et du *qadâ'*, et ce vers quoi a penché *ibn 'Arafah*. » On peut donc prendre l'intention du *qadâ'* et de la valeur réservée à la spécificité du jour de 'Arafah ou de *âchôurâ'* et l'on ne prend pas en même temps l'intention du *qadâ'* qui est une obligation et du jeûne surrogatoire à cause de l'opposition dans l'intention. S'il fait cela, le *qadâ'* sera valable et l'intention du surrogatoire vaine. On ne prend donc pas l'intention du *qadâ'* et des six jours de *chawwâl* car ils n'ont pas de valeur spécifique comme vu précédemment.